

§ 3. Формирование православных догматов в эпоху Вселенских Соборов

История Единой Церкви, существовавшей в Византийской империи, примечательна эпохой Вселенских соборов (IV-VIII вв.), в которую происходило формирование вероучения Церкви, и, прежде всего, вырабатывались основные общехристианские представления о Боге и мире.

Христианство вышло из *ветхозаветного монотеизма*, т.е. такой религиозной традиции, в которой признается существование Бога как *Единого, как абсолютной Личности*. Необходимость развития особых представлений о Боге в христианстве была обусловлена новой исторической реальностью мирового порядка – Личностью Иисуса Христа. Христианское учение о Боге шло также в разрез со всеми ранее существовавшими концепциями античной философии. Недаром апостол Павел, констатируя совершенно новое понимание Бога в христианстве, которое не было похоже ни на ветхозаветное иудейское, ни на представления эллинов, писал: «Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости; а мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие» (1 Кор.22-24).

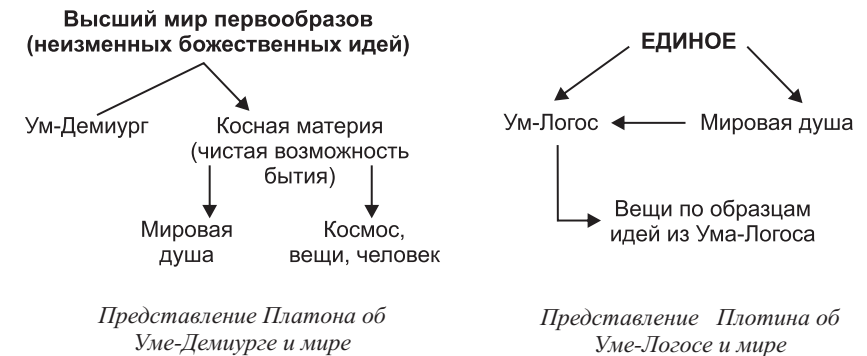
Прежде чем говорить об общехристианском понимании Бога, появившемся в Единой Церкви, познакомимся с идеями о Боге (и мире) в античной философии (платонизме, аристотелизме, неоплатонизме). Античная философия заслуживает в этом вопросе особого внимания потому, что христианское учение о Боге было создано Церковью с использованием терминологического аппарата этой философии. Кроме того, в отличие от античной политеистической (языческой) религии, античная философия содержала в себе и понятия о Едином Боге. Правда, понимание это выражалось у каждого философа по-своему.

1. Основные концепции мира и Бога в античной философии.

Концепция Ксенофана (V в. до н.э.). Ксенофан первым в античной философии высмеял идею антропоморфных богов политеизма и высказал мысль, что не боги (Зевс, Деметра, Афина и прочие) творят людей, а люди – богов по своему образу и подобию. Но есть истинный Бог, который «не подобен смертным ни телом, ни мыслью». Он – всевидящий, всеслышающий, всемыслящий. Это чистый Ум, который правит миром (космосом) только силой своей мысли. У Ксенофана истинный Бог отождествляется с космосом (такое понимание Бога и мира называется пантеизмом).

Концепция Аристотеля (IV в. до н.э.). Аристотель учил, что существует бесформенная материя и формы. Высшая из этих форм – Бог. Он же перводвигатель, первопричина Вселенной, «сущность вечная неподвижная и отделенная от чувственных вещей». Представление о Боге Аристотеля напоминает таковое у Ксенофана. Однако если Ксенофан учил о Едином Боге как мышлении, совпадающем с миром, то у Аристотеля нет этого совпадения с миром, Бог Аристотеля есть чистый деятельный разум, который «мыслит сам себя ... и мысль [его] есть мышление о мышлении» (XII, 9, с. 215).

Концепция Платона (V в. до н.э.). Платон считал, что существуют два вечных первоначала: мир идей и материя. Истинным миром является мир идей, который венчает одна единственная идея – идея Блага, или Единого. Материя же вечна, телесна, мертва, бесформенна. Наряду с этими первоначалами существует Ум-Демииург (греч. «ремесленник»). Именно Ум-Демииург является Творцом-устроителем мира. Он порождает Мировую душу и организует хаотичную материю, вкладывая в нее идеи из мира идей – так образуется космос (физический мир), вещи и человек.



Концепция Платона (III в. н.э.). Платон считал, что основа бытия – сверхсущее Единое. Это Единое непостижимо рассудком, невыразимо словом и постижимо только в экстазе. От переизбытка своей полноты оно исходит за пределы самого себя и порождает Ум-Логос и Мировую душу. Душа порождает вещи тварного мира согласно образцам идей, которые находятся в Уме-Логосе. Это представление Платона является пантеистическим.

¹ Такая концепция о двух первоначалах в философии носит название дуализма

² Платон был выдающимся философом-неоплатоником

2. Основные концепции Бога и мира, существовавшие во время формирования христианской теологии.

Концепция Филона Александрийского. Первым философом, попытавшимся соединить религиозные идеи ветхозаветного монотеизма и античную философию, был древнееврейский философ Филон Александрийский (10-е гг. I в. до Р.Х. — 40-е гг. I в.). У Филона понимание Бога получилось следующее. Ветхозаветный Единый Бог выше платоновского Единого. Единственное, что известно людям о Нем, — это то, что он существует. Бог наполняет мир посредством присущих ему духовных бестелесных сил — логосов. Высшим из этих логосов является Божественный Логос — *Сын Божий, идея всех идей*. Остальные логосы Филоном отождествляются с ангелами. Совокупность логосов составляет идеальный, невидимый и умопостигаемый мир. Мир физический создается Богом по образцу логосов из материи, которая представляет из себя бесформенное отрицательное начало.

Концепция Бога и мира в гностицизме. Во время формирования христианского понимания Бога и мира Церковь столкнулась с *гностицизмом* (греч. «гнозис» - знание, познание) — философско-религиозным течением II-III вв., которое было смешением язычества (греческой философии и восточного мистицизма) с образами и понятиями христианства. Гностики ставили перед собой те же вопросы, что и христиане: о происхождении зла, о смысле страданий, о смысле жизни, но учили, что проникнуть в тайны бытия могут только люди, особо посвященные в эзотерические (тайные) знания. В гностицизме единый Бог представлялся как Единое божественное начало, из которого посредством эманаций¹ возникает иерархически организованный мир. Материя мыслилась либо порождением божественного начала, либо его антиподом, при этом материя воспринималась как злое начало, а Демиург — создатель материальных вещей — как источник зла. В целом в гностицизме ярко выражено разделение Бога и материи².

3. Формирование идеи Бога и других православных догматов в эпоху Вселенских соборов. Христианство стало формировать

¹ Эманация (лат.) - истечение, появление чего-либо в результате выделения из чего-либо более сложного

² В конце XIX в. — под видом так называемой теософии — появилось гностическое оккультно-мистическое учение Блаватской Е.П. (к теоретической разработке этого учения причастны также А.Безант, Н.К. и Е.И. Рерихи). В этом учении без труда можно найти элементы древнего гностицизма.

свою концепцию Бога, во-первых, на основе понимания Бога в Ветхом Завете (как Творца и совершенной Личности) и, во-вторых, на основе факта пришествия в мир Иисуса Христа.

Богословско-философские идеи есть уже в Евангелии от Иоанна, который недаром называется Богословом. Так, в частности, начинается это Евангелие с упоминания о *Божественном Логосе-Слове*: «В начале было Слово и Слово было у Бога и Слово было Бог». (Ин.1). Христос отождествляется здесь апостолом Иоанном с Логосом. Кроме ап. Иоанна, попытки богословски и философски обосновать христианское учение были предприняты также в посланиях ап. Павла, заложившего основы христианского богословия.

Но окончательно православное учение о Боге сложилось не благодаря мнениям отдельных людей, а было выработано соборным разумом Единой Церкви на протяжении нескольких веков — в эпоху Вселенских соборов — в процессе долгих споров, которые возникали в связи с появлением различных искажений евангельского образа Иисуса Христа. Эти искажения принято называть в православной традиции *ересями*. Причиной возникновения ересей были попытки их основоположников понять Христа, исходя из привычных схем человеческого разума. Именно распространение ересей (арианства, несторианства и монофизитства) наряду с учениями гностических сект было причиной, по которой созывались Вселенские соборы.

Арианство — учение IV в., сформулированное александрийским священником Арием, считавшим, что Христос — творение, сотворенное из ничего прежде всех других творений, другими словами, Иисус Христос не Сын Божий, а, следовательно, не Бог в полном смысле этого слова. *Несторианство* (по имени Константинопольского патриарха Нестория (V в.), учило о Христе как о человеческой личности, в высшей степени одаренной Богом. *Монофизитство* (впервые сформулированное архимандритом Евтихием в Константинополе в V в.) выражало ошибочное мнение, что Иисус Христос был только Богом, так как человеческая природа прекратила в Нем свое существование после соединения с Божественной природой (греч. «моно» — один, «физис» — природа). Из монофизитства логически следует, что Христос не имеет с человечеством общей природы (не единосущен с человеком), а, значит, ставится под сомнение обожение человеческой природы в личности Христа. Разновидностью монофизитства была искусственно созданная политическая ересь — *монофелитство*, которое утверждало, что во Христе была единая воля при двух природах

(«фелима» греч. - воля), а именно, только божественная воля. На VI Вселенском соборе эта ересь была осуждена. В течение истории христианства на основе этих ересей возникало и возникает до сих пор в сектантских учениях много различных вариаций.

Всего соборов было семь: *первый* (Никейский) – в 325 г., *второй* (Константинопольский, или Царьградский) – в 381 г., *третий* (Эфесский) – в 431 г., *четвертый* (Халкидонский) – в 451 г., *пятый* (Константинопольский) – в 553 г., *шестой* (Константинопольский) – в 680 г. и *седьмой* (Константинопольский) – в 787 г. Самыми главными на соборах были следующие вопросы: 1) тринитарный (решен 1-м и 2-м Вселенскими соборами и результат решения – догмат о Св. Троице, который вошел в Никео-Царьградский символ веры)¹ и 2) христологический (решен 3-м и 4-м Вселенскими соборами и результат решения – Халкидонский орос об Иисусе Христе).



Икона «Отцы I Вселенского Собора с Символом веры»

Тринитарный догмат объясняет, что есть Бог в связи с признанием Иисуса из Назарета как Христа (т.е.

Мессии), как правильно говорить о Христе и что такое Св. Дух, о котором, согласно тексту Евангелий, говорил своим апостолам Сам Христос². Идея Бога Святой Троицы развивается святыми отцами *Афанасием Великим, Григорием Богословом, Василием Великим, Григорием Нисским*. Для ее объяснения Василий Великий и Григорий Богослов вводят два совершенно новых понятия: *ипостась* и *сущность*. Сущность – это природа, нечто общее (на

¹ Текст Никео-Царьградского символа веры см. Приложение 1.

² Во время Тайной Вечери Иисус Христос, зная о Своем скором расставании с учениками, сказал им: «И я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины <...> Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне» (Ин. 14:16 – 17 и Ин. 15:26). На этих словах Христа основывается православная вера в то, что Дух Святой исходит от Отца, и в то, что Дух Святой наполняет жизнь Церкви, основанной Христом.

пример, в отношении людей можно сказать, что все люди едины по своей сущности). Ипостась (личность¹) есть отличительный признак каждого лица. Каждый человек – это ипостась человеческой природы. Все человеческие ипостаси (личности) составляют единое человечество, имеют единую человеческую природу, или сущность. С православной точки зрения, в отличие от человеческих ипостасей, число которых непостоянно, и в данный момент составляет около 6 млрд., число Божественных ипостасей всегда одно и то же и составляет *три*. По православным воззрениям, различие Божественных ипостасей возможно познать только по определенным признакам: *рожденность, нерожденность* и *исхождение*. Так, в Никео-Царьградском символе веры говорится о том, что Отец нерожден и рождает Сына вне времени и бестелесно, а Св. Дух исходит от Отца. Рождение и исхождение вне времени и бестелесное, по словам свт. Григория, человеческим разумом представить невозможно, ибо «мы не можем представить себе того, что выше времени».

«Неизреченное да будет почитено молчанием».

Свт. Василий Великий, IV в.

При этом Бог – Св. Троица – познается, по мысли свт. Василия, лишь по «многообразным» действиям (величию, человеколюбию, правосудию, творческой силе, предведению, возмездию, промыслительности), но сама сущность (природа) Св. Троицы остается «неприступна».

Христологический догмат сформулирован в Халкидонском оросе (правиле) о Христе. Принятый на IV-м Вселенском соборе, этот орос утверждает, что Иисус Христос есть вторая ипостась (лицо) Бога-Троицы, истинный Бог и истинный человек: по Божеству Он вне времени рождается от Отца, по человечеству во времени родился от Девы Марии и во всем подобен людям, кроме греха. Христос имеет одно лицо и две природы (естества), которые соединяются в Нем *неслиянно, неизменно, нераздельно и неразлучно*. В православной традиции Христос именуется *Господом*.

С христологическим догматом в православной традиции тесно связан догмат о почитании Девы Марии, которая именуется *Бо-*

¹ Понятие личности возникло в западной персоналистической философии конца XIX- начала XX в. Между этим понятием и понятием ипостаси, введенным великими каппадокийцами, в современном христианском богословии проводятся прямые смысловые аналогии.

городицей (греч. Theotokos) – согласно определениям III Эфесского Вселенского собора, и **Приснодевой**¹ (Aeiparthenos) – согласно определениям V Вселенского собора.² Св. отцы Вселенских соборов настаивали на звании Богородица потому, что в этом именовании отчетливо выражено, что Мария почитается не сама по себе, но в ее соотносительности со Христом. Поэтому почитание Марии в православном сознании не только не затмевает поклонение Богу, но наоборот: чем более почитается Мария, тем живее осознается величие ее Сына.

Пятый и шестой Вселенские соборы продолжали борьбу за Халкидонский орос против ересей (монофизитства и монофелитства). Результатом этой борьбы стало то, что Церковь дополнила учение о едином Лице и двух природах (божественной и человеческой) во Христе, выраженное в Халкидонском оросе, учением о двух волях, которые соответствуют этим природам.

Седьмой собор был создан в связи с течением иконоборчества, которое началось с царствования византийского императора Льва Исавряннина (716-741). В эти годы в Византийской империи иконы, причём в первую очередь иконы Самого Христа, были объявлены иконоборцами несовместимыми с православным учением. Характер гонений движение против икон приняло в связи с вмешательством императорской власти во внутренние дела Церкви. Седьмой собор отстаивал *правомерность и принципиальную необходимость почитания икон* (см. подробнее § 22).

Концепция Церкви. Благодаря работе Вселенских соборов было также окончательно определено понимание Церкви, которое, как и догмат о Боге-Троице, вошло в Никео-Царьградский символ веры. Церковь в Никео-Царьградском символе веры называется *Единой Святой Апостольской Кафолической*. Эпитет *единая* означает, что Церковь, которую создал Христос, одна, а не несколько. С другой стороны, единство Церкви – это не механическое собрание людей, которые случайно оказались вместе, а единое живое целое, члены которого находятся во внутреннем согласии друг с другом, причём основанием этого внутреннего согласия является готовность всех, принадлежащих Церкви, к изменению образа своей жизни, «преоб-

¹ «Присно» – церковнослав. вечный.

² Кроме этих двух эпитетов, связанных с именованием Девы Марии, в православной традиции признан также титул Всесвятая (греч. Panagia). В православных церковных службах полный титул Девы Марии – «Пресвятая, пречистая, преблагословенная и прославленная Богородица и Приснодева Мария».

ражение индивидуального выживания в общение любви», пишет современный православный философ Х.Яннарас. Утверждение, что Церковь *свята*, означает, что Церковь вовсе не собрание святых, а собрание призванных к святости, то есть освящаемых, которыми могут быть не только праведные люди, но и согрешающие, однако стремящиеся к праведности. Суждение о святости относится к самому качеству церковной жизни: согласно православным воззрениям, через всякое приобщение к этой жизни подается святость, основание которой есть глава Церкви – Христос и действующий через таинства Церкви Св. Дух. *Апостольской* Церковь называется по цели своего бытия, она *послана* (апостол в переводе с греч. означает «посланник») в мир, с другой стороны, утверждена она благодаря трудам апостолов – именно они, ученики Христовы, «посланники» Христа, стояли у истоков ее исторического бытия. Наконец, Церковь называется апостольской еще и потому, что, начиная с апостолов, сохраняется не только Предание, но и иерархия Церкви (священники являются историческими преемниками апостолов). Слово *кафолическая* с греческого языка переводится «по всему целому». Это слово понимается в православной традиции как *соборность, полнота, законченность*. Это сущностное свойство Церкви объясняется, с одной стороны, через образ Бога-Троицы. Церковь в целом есть *икона Бога-Троицы*: как в Троице Три суть один Бог, но каждое лицо лично, так и в Церкви множество человеческих личностей объединены в одно, но каждый во всей полноте сохраняет свое личностное своеобразие. С другой стороны, в приложении к внешнему устройству Церкви, которая состоит из отдельных приходов, отдельных епархий и Поместных церквей, кафоличность выражается в том, что каждая церковная община (независимо от ее масштабов) обладает той же полнотой благодати, что и вся Церковь в целом, т.е. каждый человек во всяком месте, в любое время, независимо ни от каких внешних условий может получить в Церкви все, необходимое для спасения.

Таким образом, в эпоху Вселенских соборов, когда христианская Церковь была едина, она точно сформулировала основные истины православной веры (догматы), которые связаны с общехристианским пониманием Бога как Св. Троицы, пониманием Иисуса Христа как Второй Ипостаси Св. Троицы, истинного Бога и истинного человека, с почитанием Девы Марии как Богородицы и Приснодевы, учением о Церкви и правомерности почитания икон.

Вселенские соборы чрезвычайно важны для Православной

Церкви, которая в смысле верности следования канонам, принятым на этих соборах, по праву называет себя *Церковью семи соборов*.

Вопросы и задания

1. Какое представление о Едином Боге было у античных философов Ксенофана и Аристотеля? Чем они отличаются?
2. Какие концепции Демиурга и мира были у Платона, Единого и мира – у Плотина?
3. Как Филон Александрийский пытался соединить античную философию с ветхозаветным монотеизмом?
4. Каково значение эпохи Вселенских соборов для Церкви? Назовите причины и результаты созыва всех Вселенских соборов.
5. На основе чего было выработано Церковью понимание Бога как Св. Троицы? В чем суть этого понимания?
6. *Что такое Никео-Царьградский символ веры? (см. Приложение 1) Какое значение имеет этот символ в православной традиции?
7. В чем смысл Халкидонского ороса?
8. Как согласно соборным решениям Церкви в православной традиции принято называть Деву Марию и Иисуса Христа?
9. Какие существенные признаки христианской Церкви указаны в Никео-Царьградском символе веры?

Использованная литература

1. *Гриненко Г.В.* История философии. М., 2004.
2. Антология мировой философии: В 4 т. Т.1. М., 1969.
3. Святоотеческие тексты догматического содержания. Хрестоматия. / Сост. и ком. *Новиков Д.В.* М., 1999.
4. *Рудаков Александр, прот.* Краткая история христианской Церкви. М., 2000.
5. Вселенские соборы / Под ред. *прот. Александра Сирого*. 2003.
6. *Яннарас Х.* Вера Церкви. М., 1992.
7. *Давыденков Олег, иер.* Догматическое богословие. Курс лекций. ч. III. М., 1997.
8. *Каллист (Уэр), еп. Диоклийский.* Православная Церковь. М., 2001.